

تختِ اشکوہ

تسلیت لطیف

مجدد ماہ حاضرہ اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان صاحب دیوبند

مکتبہ نبویہ لاہور

قیمت نوے پیسے

زکوٰۃ کے تفصیلی اور محقق مسائل کا گنجینہ

پیشگی مشکوٰۃ الاثریۃ الاسنیۃ الزکوٰۃ

از
افادات

امام اہلسنت مجدد ملت اعلا حضرت مولانا مفتی شاہ محمد احمد رضا خان قادری بریلوی قدس سرہ

بار دوم ۵ ہزار

(مطبوعہ: پورکین پریس لایورہ)

بلا قیمت

Marfat.com

Marfat.com

مسئلے از گونڈہ بہرائچ محمد چھاؤٹی، مکان مولوی مشرف علی صاحب
مرسلے حضرت سید حسین حید میاں صاحب دامت برکاتہم

۱۳ جمادی الاول

۱۳۰۷ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین لطف اللہ بہم اجمعین ان مسائل میں۔

مسئلہ اول

زکوٰۃ بتدریج دی جائے یا یکمشت دینے میں کیا نقصان ہے بیوا تو جروا۔

(اَجَابُ)

اگر زکوٰۃ پیشگی ادا کرتا ہے یعنی ہنوز حولان حول نہوا کہ وجوب ادا ہو جاتا خواہ یوں کہ
ابھی نصاب نامی فارغ عن الحوائج کا مالک ہوئے سال تمام نہ ہوا یا یوں کہ سال گذشتہ کی دے
چکا ہے اور سال رواں ہنوز ختم پر نہ آیا تو جب تک انتہائے سال نہ ہو بلاشبہ تفریق و تدیج کا اختیار
کال رکھتا ہے جس میں اصلاً کوئی نقصان نہیں کہ حولان حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الا و انہیں
ہوتی۔ در مختار میں ہے شرط اختراص ادا تھا حولان حول و ہونی ملک ما تو ابھی شرع
اس سے تقاضا ہی نہیں فرماتی یکمشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہو گا یہ پیشگی دینا تبرع ہے۔
ولا جبر علی المتبرع وهذا ظاہر جدا۔ اور اگر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الا و ابھی
چکی تو اب تفریق و تدیج ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال در واجب الا و ادا کرے کہ نہ صحیح
و معتمد و مفتے پر اولے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت رواۃ الفقیر ابو جعفر عن الامام الاعظم و ذکرہ
ابو یوسف فی الامالی کما فی الخلاصہ، و فی منیۃ الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم

الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ما نقل القہستانی عن المحيط انہ علی الفور عندهما وعن
محمد لا تقبل شہادۃ من اخری فہذا اظاہر فی انہ ہوا المذہب المروی عن الشیخین
فی ظاہر الرویۃ۔ فتح القدر میں ہے یلزم بتاخیرہ من غیر ضرورۃ الاثم كما صرح
بہم الکرخی والمحاکم الشہید فی المنتقی وهو عین ما ذکرہ الفقید ابو جعفر عن ابی
حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکبرکہ ان یؤخرہا من غیر عذر فان کراہتہ
التحریم ہوا المحمل عند اطلاق اسہا عندهم وكذا عن ابی یوسف وعن محمد
ترد شہادتہ بتاخیر الزکوۃ لان الزکوۃ حق الفقراء فقد ثبت عن الثلث وجوب
فوریۃ الزکوۃ اہم ملخصاً فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے ہل یأثم بتاخیر الزکوۃ بعد
التکمیل ذکر الکرخی انہ یأثم وھکذا ذکر المحاکم الشہید فی المنتقی وعن محمد ان من
اخر الزکوۃ من غیر عذر لا تقبل شہادۃ وروی ہشام عن ابی یوسف لا یأثم اہم ملخصاً
قلت فقد تم التائیم وما یقدمہ فہو الراجح الاظہر الا شہر عندہ کما نضر علیہ
بنفسہ ویکون ہوا المحمل كما صرح بہ الطحطاوی والشامی وغیرہا وكذا قدمہ فی
الہدایۃ والکافی۔ فتاویٰ علمگیریہ میں ہے یجب علی الفور عند تمام المحول حتی یأثم بتاخیرہا
من غیر عذر و فی روایت الرازی علی التراخی حتی یأثم عند الترتیب والاول اصح کذا فی التہذیب
جواب اخلاطی میں ہے یجب الزکوۃ علی الفور حتی یأثم بتاخیرہ بلا عذر وقیل علی التراخی والاول
اصح اہم ملخصاً مجمع الانہر میں ہے قال محمد لا تقبل شہادۃ من لم یؤد الزکوۃ وھذا
یدل علی الفور كما قال الکرخی علیہ الفتویٰ تنویر الابصار ودر مختار میں ہے (وقیل فوری) ای
واجب علی الفور (وعلیہ الفتویٰ) كما فی شرح الوہبانیۃ (فیأثم بتاخیرہا) بلا عذر (وترد
شہادتہ) لان الامر بالمصر الی الفقیر معد قرینۃ الفور وھو انہ لدفع حاجتہ وھو معجلہ
فہو لم یجب علی الفور لم یحمل المقصود من الایجاب علی وجہ التمام وتامہ فی الفتح
اہم اقول فاذا کان ہذا ہوقضیۃ الدلیل والالہوق بنقص الشرح الجلیل والاحوط

فی الدین والادفع لکیدا لشیاطین والادفع لفقراء المسلمین قد جزم به الموفق فی النضر
 قاضی الامتد وصرحہ من ہر یاتی من کبار الائمة وقد ثبت عن ساداتنا الثلثة مالکی
 الازمہ وقد نص کثیرین ان علیہ الفتوی معلوم ان هذا اللفظ الدواقوی فعلیہ
 فلیکن التعویل والاعتقاد وان حکم التراخی ایضاً عن الثلثة الاجماع وصرحہ الباقیانی
 والتاریخانی بل قال المولک المحقق علی الاطلاق فی فتح القدیرو ما ذکر ابن شجاع
 من اصحابنا ان الزکوٰۃ علی التراخی یجب جملہ علی ان المراد بالنظم الی دلیل الافتراض
 ای دلیل الافتراض کی یوجبها وهو لا ینفی وجود دلیل الا یجاب اہر قال العلامة السید
 احمد المصری فی حاشیۃ الدر المختار اختار الکمال ان الزکوٰۃ فی ہفتہ وفوریہا
 واجبیہ ویصلح هذا توفیقاً بین القولین اہر قلت وقد ظہر لی التوفیق بان
 من قال بالتراخی فمرادہ ان وقتہ العین ہتکون اداء متی ادی ان اثم بالتاخیرو من
 قال بالفور اراد انہ یاثم بالتاخیرو ان لم یصر یہ قضاء ولا بدع فی ذلک فان الحج
 فوری علی الراجح مع الاجماع علی ان لو تراخی کان اداء ونظیرہ سجدة التلاوۃ
 وجوبہا فوری عند ابی یوسف متراخی عند محمد وهو المختار کما فی النہر والامداد
 والدر المختار اذا اداها بعد مدۃ کان مؤدی اتفاقاً لا قاضیاً کما فی النہر المناق
 وغیرہ اقول لکن ینحش التوفیقین ما قد مناعن الخانیۃ حیث فرض المسئلۃ
 فی التائیم ونص روایتہ شام عن ابی یوسف لا یاثم فلا بد من ابقاء الخلاف و
 ترجیح الراجح او یقال ان ہشام انما سمع التراخی فنقل ہوا ومن وی عندہ بالمعنی
 علی ما فہم لعل فیہ بعد یعرف وینکر فلیتدبر والله تعالی اعلم۔ بلکہ ہا کے بہت
 ائمہ نے تصحیح فرمائی کہ اس کی ادائیں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے یہی منقول ہے
 محرمذہب سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے کما مر عن الفتح والخانیۃ ومجمع الانہر
 ومثلہ فی خزائن المفتین وفی شرح النقایۃ عن المعیط وفی جواهر الاخلاط وجزم

فی التنیویر الدر کما سمعت ونقل الامام الغامی صاحب المصنوعات شرح الفتاوی
والطحطاوی والشامی وغیرہم عن الامام قاضی خان ان علیہ الفتوی بہ اخذ الفقیہ
ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ **اقول** وقول من قال ترد شہادتہ یؤیدنا کما لا ینفی
ومن قال لا فقوله لا ینفنا اذ لیس کل ما یترجح فیہ الاثم وان صغیرۃ مما یرد
بہ الشہادۃ کما لیس ینف علو من مطالع کتاب الشہادۃ اور تمک نہیں کہ تدریح میں
اگر کل کی تاخیر نہ ہوتی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور
اداکرے لان الايجاب الفوری انما هو للكل لا البعض وهذا ظاهر جدا ثم
فی معنی الفور ہنا بحث للعلامة الشامی قدس سرہ السامی حیث قال قوله فیاثم
بتاخيرها الخ ظاهرة الاثم بالتخير ولو قل كيوم او يو مین لانهم فسروا الفور
باول اوقات الامكان وقد يقال المراد ان لا يؤخر الى العام القابل لها في البدائع عن
المنتقى بالنون اذ لم يؤد حق مضي وكان فقد اساء واثم اه فتامل **اقول**
لا ینفی ان هذا القول المعتمد منقول فی عامۃ الکتب بلفظ الفور وعدم التأخیر
وانما معناہ کما نصوا علیہ واقدتم انتم هو الا تیان فی اول اوقات الامکان بالتقید
بعدم التأخیر عاماتین لا تفسیر ویظہر ان قضیۃ الدلیل ایضا مخالفہ فان العلماء
كالامام فقید النفس الامام المحقق علی الاطلاق والامام حسین بن محمد السعفی
صاحب خزائن المفتین والعلامة برهان الدین ابی بکر بن ابراهیم الحسینی صاحب جواهر
الاحلاطی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ ذکر والتعلیل تفرقة محمد بايجاب الزکوة علی
الفور والحج متراخیا بان الزکوة حق الفقراء فیاثم بتاخير حقهم بخلاف الحج
فانما الصرح للمولى سبحانه وتعالى وانت تعلم ان حق العبد بعدا وجوب
الاداء والتمکن منه لا یتأخر اصلا الا ترى ان الاجل اذا اجل فمطل الفنی
ظلم ان قل وكذا ما حقق المولى المحقق حيث اطلق من ان مع النص

قرینۃ الفور وهو الشرع لدفع حاجۃ الفقراء وہی معجلۃ یدل علی الفور الحقیقی ولا
 یتفاوت التثویف بعام و اعوام فی عدم حصول المقصود علی وجه التام لاجرم ان قال
 فی مجمع الزہر بعد ذکرہ الفتوی علی فوریتہ الزکوٰۃ معنی یجب علی الفور ان یرجى
 تہجیل الفعل فی اول اوقات الامکان اہ وقد سہمت نص الخانیۃ اذ قال ہل یاشم
 بتاخیر الزکوٰۃ بعد التمكن الخ وقال فی خزائن المفین یاشم بتاخیر الزکوٰۃ بعد التمكن
 ومن اخر من غیر عذر لا تقبل شہادتہ لان الزکوٰۃ حق الفقراء فی یاشم بتاخیر حقہم
 اہ ملخصاً فہذا نص صریح وما فی المنتقى مفهوم والصریح مقدم علی
 المفہوم مع اخذ ہوالذی یقضى بہ الدلیل فحق ان یكون علیہ التعمیل نعم لا
 عذر فی تقييد رد الشہادۃ بمرور المدة فان دلیل الفور ظنی والثابت بہ الوجوب
 فنزكہ صغیرۃ لا ترد بہ الشہادۃ الا بعد الاصرار ولا یدل ذلك من مرور مدة
 كما افادہ البحر فی البحر فی مسئلتہ تاخیر الحج واللہ تعالی اعلم۔ پھر بعد وجوب
 التذریج کی مضرت اظہر من الشمس کہ مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گنہگار ہوگا اور مذہب
 تراخی پر بھی تدریج نامناسب کہ تاخیر میں آفات ہیں وقال تعالی سارعوا الی مغفرۃ
 من ربکم وقال تعالی فاستبقوا الخیرات ظاہر ہے کہ وقت موت معلوم نہیں ممکن کہ
 پیش از او آجائے تو بالاجماع گنہگار ہوگا فان کل مویع یتضیق عند المرکما نصہوا
 علیہ ولذا صرح القائلون بتراخی الوجوب انہ یاشم عند الموت كما قدمنا
 اسی طرح تدریج میں اور وقتیں بھی محتمل کما لا یخفی علی خادم لفقہ۔ اور مالی وجانی حواشی
 سے محفوظ بھی رہا تو نفس پر اعتماد کیسے ہے فان الشیطان یجرى من الانسان
 مجرى الدم ممکن کہ بہکاشے اور آج جو قصد ادا ہے کل یہ بھی نہ ہے سیدنا و ابن سیدنا
 امام ابن الامام کریم ابن الکرام حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالی عنہ نے ایک قبائے نفیس
 بنوائی، طہارت خانے میں تشریف لے گئے وہاں خیال آیا کہ اسے راہ خدا میں دیکھے فوراً

خادم کو آواز دی، قریب دیوار حاضر ہوا، حضور نے قبائے معلیٰ اتار کر دی کہ فلاں محتاج کو دے آ۔ جب باہر رونق افروز ہوئے خادم نے عرض کی اس درجہ تعجیل کی وجہ کیا تھی فرمایا کیا معلوم، کہ باہر آتے آتے نیت میں فرق آجاتا۔ سبحان اللہ یہ ان کی احتیاط ہے جو اِنَّ عِبَادِي لَئِيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ مُلْطَنٌ كِي اَسْخُوشَ فِيْ سَلِيْمٍ اور اِنَّمَا يُرِيْدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ان کے دریا میں نہائے دھلے صلی اللہ تعالیٰ علیٰ ابیہم الکریم الاکرم وعلیہم اجمعین وبارک وسلم۔ پھر ہم کہ سخرہ دست شیطان ہیں کس امید پر بے خوف و مطلق العنان ہیں۔ وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ میرے نزدیک چند باتیں لوگوں کو تدریج پر حاصل ہوتی ہیں کبھی یہ خیال کہ اللہ ہم فالانہم میں صرف کریں یعنی جس وقت جس حاجتمند کو دینا زیادہ مناسب سمجھیں اُسے دیں۔ کبھی یہ کہ سائل بکثرت آتے ہیں یہ چاہتا ہے مال زکوٰۃ اَنْ کے لئے رکھ چھوڑے کہ وقتاً فوقتاً دیا کرے کبھی کبھی دینا ذرا نفس پر بار ہے اور تھوڑا تھوڑا نکلتا جائے گا تو معلوم نہ ہوگا۔ جنہیں یہ خیال ہو اُن کے لئے یہی راہ ہے کہ زکوٰۃ پیشگی دیا کریں مثلاً ماہ مبارک رمضان میں ان پر حولان حل ہوتا ہے تو رمضان شہ کے لئے شوال شہ سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک تدریج حسب رائے و مصلحت دیتے رہیں کہ اس میں اُن کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریج مذموم و ممنوع سے بھی بچیں گے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم وعلما حل مجددا انتم و حکم

مسئلہ ثانیہ

زید کے پاس نو روپے ہیں وہ اسکی زکوٰۃ دینا ہے آئندہ کو زکوٰۃ زیادہ ہو تو کس حساب سے زکوٰۃ زیادہ کیا جائے اور جو روپے

(الجواب)

شریعت مطہر نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائج اصلہ سے فارغ ہو
خواہ وہ روپیہ اشرافی ہو یا گہنا یا برتن یا ورق یا کوئی شے حوالان حول قمری کے بعد چالیسواں حصہ
زکوٰۃ میں مقرر فرمایا ہے۔ سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے ہے اور چاندی کا ساڑھے
باون تولے پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ تک نہ پہنچے معاف ہے
اس پر کچھ واجب نہیں ہذا مذهب صاحب المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو
الصحيح كما في التعفة ثم مجمع الاقنہر جب خمس کامل ہو جائے اس پر پھر اس خمس کا
چالیسواں حصہ فرض ہوگا یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک عفو اور ہر خمس کامل پر اس کا
ربع عشر مثلاً ایک شخص کے پاس ۷۰ تولے سونا ہے اس پر ۱۰ ماشہ سونا زکوٰۃ میں دینا ہے اور
اگر ۱۰ تولے سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رتی کم ۹ تولے ہے جب بھی وہی ۱۰ ماشہ ۲ سرخ
واجب ہے یہ رتی کم ۱۰ تولے معاف ہے ہاں اگر پورا ۱۰ ماشہ تولے کہ خمس نصاب ہے اور ہو
تو اس کا بھی ربع عشر یعنی ۳ ۱/۲ سرخ اور واجب ہوگا کل ۹ تولے پر ۲ ماشہ ۵ ۱/۲ سرخ
ہے پھر ۱۰ تولے پورے ہونے تک کچھ نہ بڑھے گا جب ۱۰ تولے ۶ ماشہ کامل ہو وہی ۳ ۱/۲
سرخ اور بڑھ کر ۳ ماشہ ۳ ۱/۲ سرخ واجب الادا ہوگا و علیٰ هذا القیاس۔ اسی طرح جس کے
پاس ۵۲ ماشہ چاندی ہے اس پر تولے ۶ ماشہ ۶ سرخ چاندی واجب ہے اور جب تک ۱۰ تولے چاندی
کہ خمس نصاب ہے نہ بڑھے یہی واجب ہے گا جب ۶۳ تولے کامل ہو جائے تو اس
۱۰ تولے کا پہلے یعنی ۳ ماشہ ۱ ۱/۲ سرخ اور زائد ہو کر ۱ تولے ۶ ماشہ ۴ ۱/۲ سرخ دینے ہونگے
پھر ۷۳ تولے ۶ ماشہ کے قریب تک یہی دینا ہے جب ۷۳ تولے پورے ہوں تو وہی ۶ ۱/۲ کا

ہم اضافہ ہو کر اتولہ ۱۰ ماشہ ۱/۲ سرخ کا وجوب ہوگا وعلیہ قس در مختار میں ہے نصاب
الذہب عشرون مثقالاً والفضة مائتا درہم کل عشر درہم وزن سبعة مثاقیل
والمعتمر وزنہما ادنیٰ ووجوباً لا قیمتہما واللازم فی مضر ویکل منہما ومعمولہ لوتبرا
او حلیاً مطلقاً مباح الا استعمال او الاربع عشر و فی کل خمس یضم الخاب بحسابہ ففی کل
اربعین درہم درہم و فی کل اربعہ مثاقیل قیراطان ما بین الخس الخس عفو و
قالا ما زاد بحسابہ وہی مسئلۃ الکسور ادر ملخصاً پھر جو شخص مالک نصاب ہے اور ہونہ
حولان حول نہ ہو کہ سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس سے خواہ بذریعہ ہبہ یا میراث
یا شرا یا وصیت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل کر کے اصل
پر سال گزرنا اس سب پر حولان حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقاً ایک ہی جنس
ہیں خواہ ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائے گا اگرچہ کسی قسم کا ہو
کہ آخر اس پر زکوٰۃ یوں ہی آتی ہے کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے لگا کر انہیں کے نصاب
دیکھی جاتی ہے تو یہ سب مال زروسیم ہی کی جنس سے ہیں اور وسط سال میں حاصل ہوئے تو ذرا
فضہ کے ساتھ شامل کر دئے جائیں گے بشرطیکہ اس کے ملانے سے کسی مال پر سال میں دو بار زکوٰۃ
نہ لازم آئے پھر ملانے کے بعد عفو واجب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزریے۔ مثلاً ایک
شخص یکم محرم ۱۲۰۰ کو ۳۰ تولے سونے کا مالک ہوا اور اس کے سوا جنس زروسیم سے اور
کوئی چیز اس کی ملک نہیں تو اس پر ۹ ماشہ سونا زکوٰۃ میں فرض ہے کہ سلخ ذی الحجہ
کو واجب اللاد ہوا جو سال تمام نہ ہوا کہ نکاح تک جب کو ایک تولہ اور یکم ذی الحجہ کو ۲ تولہ سونا اسے ملا اب کل ۲ تولہ سونا ہو گیا تو سلخ ذی الحجہ
کو اس مجموعہ کی کوۃ ۱۰ ماشہ ۱/۲ سرخ سونا واجب اللاد ہوا۔ گویا اس سب پر سال گزریا۔ اگر واقع میں اس ایک تولے کو ہونا بیٹھے اور اس تولے کو ایک
ہی سینہ گزرا بعد اگر اس کو بھر کے بعد اور ۳۱ سال تمام پر صرف ۳۱ تولہ تھا تو وہی ۹ ماشہ واجب ہیں گے کہ نصاب کے بعد
خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے اسی طرح اگر تین تولہ سونا تو نہ ملا مگر ۲ ذی الحجہ
کو اس نے اپنی زمین یا غلے یا اثاث البیت کے عوض اس قدر مال تجارت خریدا جس کی

قیمت ۳ تولے سونے تک پہنچی تو اگر چہ اسے ملک میں آئے ابھی دس ہی دن گزریے مگر مجموعہ ۳۳ تولے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں ، اور ایک درہم کی تھی اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور ان کے عوض اور بکریاں لیں ان نئی بکریوں کے لئے آج سے سال شمار کیا جائے گا اگلی بکریوں سے ضم نہ کریں گے کہ آخر یہ اسی روپے کے بدل ہیں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انہیں نصاب شاة میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آتی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے المستفاد ولو بصیۃ (اوشراء و میراث او وصیۃ اھش) وسط الحول یضم الی نصاب من جنسہ (مال یمنع منه مانع وهو الثنی المنفع بقولہ مسلئ اللہ تعالیٰ علیہ ولا تخوف الصدقتہ اھش) فینکیہ بجمول الاصل و لوادی زکوٰۃ نقد ثم اشتری بدسائمتہ لاخضوم (الی سائمتہ عندہ من جنس السائمتہ التی اشتراہا بذالك النقد المزکی ای لایزکیہا عند تمام حول السائمتہ الاصلیۃ عند الامام للمانع المذكور اھش) اھ بالتلخیص وفي ش ایضاً احد النقدین یضم الی الآخر و عروض التجارۃ الی النقدین للجنسیۃ باعتبار قیمتہا بحر اھ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ثالثہ

اگر آئندہ زیور کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے۔ بیوا تو جروا۔

الجواب زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو ۱۰ ماشہ سونا کہ اس پر واجب ہوا وہ صرف ۷، تولے کے مقابل ہے نہ پورے آٹھ تولے کے کہ یہ چھ ماشہ جو نصاب سے زائد ہے عفو ہے یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس کے مقابل ہے دسواں تولے معاف۔ ملتقى الابحر میں ہے الزکوٰۃ تتعلق بالنصاب دون العفو فلو هلك بعد الحول اربعون من ثمانين شاة تجب شاة كاملة اھ ملخصاً در مختار میں ہے لافي عفو وهو ما بين النصب في كل الاموال پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا مثلاً مثال اول میں ۶ ماشہ اور دوم میں ایک تولے جب تو اصلاً قابل لحاظ نہیں کہ اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب بمقابلہ مال باقی تھا وہ اب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کہنا مثلہ فی المنتقى اور اگر مقدار عفو سے متجاوز ہو یعنی اس کے باعث کسی نصاب میں نقصان آئے خواہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے امثلہ مذکورہ ہیں دو تولے یا یوں کہ ابتداءً مال صرف مقدار نصاب پر تھا عفو سے تھا ہی نہیں جیسے ۱۵ یا ۳۰ یا ۱۵۰ تولے سونا کہ اس میں سے رتی چاول جو کچھ گھٹے گا کسی کسی نصاب میں کمی کرے گا ایسا نقصان دو حال سے خالی نہیں یا حوالان حل سے پہلے ہے یا بعد بر تقدیر اول دو حال سے خالی نہیں یا تو سال تمام پر رقم نصاب ہائے پیشین پھر پوری ہو گئی یا نہیں اگر پوری ہو گئی تو یہ نقصان بھی اصلاً

نقصان نہ ٹھہرے گا اور اُس مجموع رقم پر حوالان حل سمجھا جائے گا۔ مثلاً ایک شخص یکم
 محرم ۱۳۸۰ کو پندرہ تولہ سونا کا مالک تھا بعد اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع
 ہو گیا یا صرف کر دیا یا کسی کو بے ڈالا اور حقوڑا سا اگر چہ بہت خفیف باقی رہا پھر جس قدر
 کم ہو گیا تھا سلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگر چہ ایک ہی دن پہلے پھرا گیا تو پوسے پندرہ تولہ
 یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک مثقال سونا ہے یوں ہی اگر مثلاً آٹھ تولہ
 سونے کا مالک ہے اور وسط میں تولہ بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی ختم سال سے
 پہلے چھ سات ماشے مل گیا تو وہی زکوٰۃ تمام و کمال لازم آئے گی کہ چھ ماشے جو محفوظ تھیں
 طرح اُس کے ہلاک کا اعتبار نہیں یوں ہی بعد ہلاک اس کا عود درکار نہیں صرف اس قدر
 چاہیے کہ شروع سال میں ایک یا زائد جتنی نصابوں کا مالک ہوا تھا ختم سال پر وہ نصابیں
 پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اسی قدر پوری واجب ہوگی
 اور نقصان درمیانی پر نظر نہ کی جائے گی ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ
 محفوظ ہے سب بالکل قائم ہو جائے ورنہ بلک اول سے شمار سال جاتا ہے گا اور جس
 دن بلک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا مثلاً یکم محرم کو مالک نصاب ہوا
 صفر میں سب مال سفر کر گیا۔ ربیع الاول میں پھر بہار آئی تو اسی مہینہ سے حل گئیں
 گے حساب محرم جاتا ہے گا۔ در مختار میں ہے شرط کمال النصاب فی ظرفی الحول فی
 الابتداء لانقضاء فی الانتہاء للوجوب فلا یضرب نقصانہ بینہما فلو ملک کلہ
 بطل الحول رد المختار میں ہے فان وجد منه شيئاً قبل الحول ولو یوم ضمہ روزی
 الكل اسی میں ہے قوله ملک کلہ ای فی انتہاء الحول بطل الحول حتی لو استغاد
 فیہ غیرہ استأنف لہ حلاً جدیداً اور اگر یہ نقصان مستمر رہا یعنی ختم سال پر وہ نصابیں
 پوری نہ ہوئیں تو اس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام
 حساب نصاب لحاظ عفو کے اس قدر موجود پر جاری ہونگے جو جاتا رہا گویا تھا ہی نہیں

کہ حولانِ حل اسی مقدار پر ہوا حتی کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ راساً ساقط و ذلک لان الحولان شرط الوجوب فاذا نقص عن النصاب لم يجب شیء و الاوجب فیما حال علیہا الحول حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ فی مال حتی یحول علیہا الحول اخرجہ ابن ماجہ عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا حاشیہ شامی میں ہے لو استهلك قبل تمام الحول فلا زکوٰۃ علیہ لعدم الشرط بر تقدیر ثانی یعنی جب مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی اور ہنوز نہ دی تھی کہ مال کم ہو گیا یہ تین حال خالی نہیں کہ سبب کمی استهلاك ہوگا یا تصدق یا ہلاک - استهلاك کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فعل سے اس رقم سے کچھ اتلاف کیا صرف کر ڈالا یا پھینک دیا یا کسی غنی کو ہبہ کر دیا اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فعل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً چوری ہو گئی یا زور زور کسی کو قرض و عاریت دئے وہ نگر گیا اور گواہ نہیں یا مر گیا اور تر کہ نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا مدیون محتاج کو ابرا کر دیا کہ یہ بھی حکم ہلاک میں ہے اب صورت اولی یعنی استهلاك میں جس قدر زکوٰۃ سال تمام پر واجب ہوئی تھی اس میں سے ایک جبہ نہ گھٹے گا ہاں تک کہ اگر سارا مال صرف کر دے اور بالکل نادر محض ہو جائے تاہم قرض زکوٰۃ بدستور ہے -

سراجیہ نہایہ وغیر ہما میں ہے لو استهلك النصاب لا یسقط نہ الفائق و حاشیہ طحاوی میں ہے لو هب النصاب لغنی بعد الوجوب ضمن الواجب هو اصح الروایتین محیط سرخسی و عالمگیر یہ میں ہے فی روایت الجامع یعنی قد الذکوٰۃ و هو الاصح اور صورت ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کفایے یا کسی اور صدقہ واجبہ کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استهلاك ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئے گی - در مختار میں ہے اذا نوى نذراً او واجباً

آخر یصح ویفمن الزکوٰۃ اور اگر تطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور تب تصدق
 کرے تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہوگئی۔ ہندیہ میں ہے من تصدق بجمع نصیباً
 ولا ینوی الزکوٰۃ سقط فرضها عنه وهذا استحسان کذا فی الزاہدی وکذا
 فرق بینات ینوی النفل اولم تحضراً النیتاً اور اگر بعض تصدق کیے تو امام
 محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اس کی زکوٰۃ ساقط اور باقی کی لازم۔
 مثلاً دو سو درہم پر حلالان حمل ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درہم واجب ہو گئے اب اس
 نے سو درہم لٹے دئے تو ان سو کی زکوٰۃ یعنی ڈھائی درہم ساقط ہوگئی صرف ڈھائی
 دین ہے وہ روایت عن صلح المہذب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی الزاہدی والفتا
 وغیرہا وعن الامام ابی یوسف ایضاً کما فی القہستانی عن الخزانة قلت
 وبہ جزم قدوری فی مختصرہ والسمعی فی خزانتہ المفتین عن شرح
 الطحاوی لما قال الاکمل روی ان الامام مع محمد فی هذه المسئلة قال
 الطحاوی عن ابی السعد عن شیخہ ان هذا كالنصریح بارحیۃ اہ و
 قد نص فی القہستانی والمہندیۃ اشرفین عن الزاہدی انہ الاشبه۔ مگر
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا تصدق مطلقاً مثل استہلاک ہے کہ کسی
 نیت سے ہو اصلاً زکوٰۃ سے کچھ نہ گھٹے گا تو صورت مذکورہ میں اگرچہ سو روپیہ خیرات
 کرے زکوٰۃ کے پانچوں درہم بدستور واجب ہے یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و
 شایان قبول ہے **اقول** فقد اعتمدتہ عامۃ المتون كالوقایة والنقایة والکافر
 والاصلاح والملتق والتنویر وغیرہا حتی لم یتعرض کثیر منهم لخلاف اصلا
 اقرتہم علیہ الشرح کذخیرة العقبی والشریدی وتبیین الحقائق والایضاً
 وجمع الاضہر والادل المتخار وغیرہا وقد مر قاضی خوارزمی علی فی
 متنا وها لا یقدمان الا الاظہر الا شہر الارح کما نصنا علیہ فی خطبہ الکتابین

وكذا قدمه في الخلاصة ومعلوم ان التقديم يشعر بالاختيار كما في كتاب الشركة من العتقة
 والنهر والدر المختار ومخر دليلاً في الهداية وهو لا يؤخر الأدليل ما هو المختار عندنا ليكون
 جواباً عن دليل تقدم واقرة على هذا الإشارة المحقق في الفتح وكذا ذكر الزيلعي في
 التبيين دليل القولين شديد دليل أبي يوسف اجاب عن دليل محمد ونسب في
 الايضاح والملتقى والدر المختار الخلف لاصد وهو تصنيف للمكما عرف من
 محاور التهم واقتر الدر على ذلك الشاخي وقواه ببعض ما ذكرنا هنا وهو صريح الملتقى
 وتقديم قاضي خان وتأخير الهداية فقد ترجح هذا **اولاً** بتظافر عامة المتون
 عليه **ثانياً** بجلالة شان من اعمدوه واقروه كالامام فقير النفس الذي
 قالوا فيه انه لا يعدل عن تصحيحه والامام المحقق صاحب الهداية وعصرهما
 الامام صاحب الخلاصة والامام النسفي صاحب الكنز والامام برهان الدين
 محمود وحفيدة الامام صمد الشريعة والامام المحقق حيث اطلق والامام
 الفخر الزيلعي والعلامة ابن كمال الوزير وهم جميعاً من ائمة الاجتهاد بوجه
 اقر لهم بذلك علماء معتدون ولا كذلك من عددنا في القول الاول والاقدري
 وشاح الطحاوي ما السماع فلم من اعترف له بذلك ابو السعدي هذا ليس
 هو الامام المحقق علامة الوجوه ائمة المجتهدين محمد افندي مفتي الديار
 الرومية فانه متقدم على صاحب البحر المقدم على الشربلاني السابق على السيد
 ابو السعدي هذا المتكلم على كتب الشربلاني تحشياً وتعليقاً فتصحيح هو الامام الجلة
 ولو التزاماً لا يقادم قول الزهدى المجرع المطروح ان غيره اشبه ثم ما
 فيهم وفي من تبعهم من اعظم المتأخرين من اكثر كما علمت يقضي ترجيح
 فانما العمل عليه الاكثر كما في العقول الدية وغيرها **ثالثاً** بقوة دليله
 كما يظهر بمراجعة التبيين وغيرها **رابعاً** ان غير تساوي القولين من

جہتا الترجیح فیترجح هذا بانه قول ابی یوسف کما عرفنا ذلك في رسم الفتی
وخامساً بانه الاحوط فان فیما اخرج عن العهد بیقین و**سادساً**
بانه اکانفع للفقراء وقد علم ان للعلماء بذلك اعتناءً عظيماً في الزكوة والادقنا
هذا ما ظهر لي فلنظر ماذا ترى والله تعالى اعلم **رہی صورت ثالثہ** یعنی ہلاک
اس میں بالاتفاق کم یا بہت جس قدر تلف ہو بحساب اربعہ متناسبہ اتنے کی زکوٰۃ ساقط
ہوگی اور جتنا باقی ہے اگرچہ نصاب سے بھی کم اتنے کی زکوٰۃ باقی مثلاً دو سو بیس درم
شرعی کا مالک تھا حوالان حول کے بعد ۵ درم واجب الادا ہوئے ابھی نہ دئے تھے کہ
۴ درم ہلاک ہو گئے تو اب نیم درم ساقط اور ۰.۴ واجب کہ ۲ تو عفو تھے جن کے متبادل
زکوٰۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو بیکار گئے نصاب میں سے صرف ۲ گھٹے وہ نصاب کی عشر ہیں
تو زکوٰۃ کا بھی دسواں حصہ یعنی آدھا درم ساقط ہوگا باقی باقی، یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے
۲۰ ہلاک ہوئے ہیں ان کا بہ نیم درم ہے اسی قدر ساقط ہو گیا یا یوں خیال کر لیا کہ
ایک سو اسی باقی ہیں ان کا بہ ساڑھے چار ہیں اسی قدر واجب ہا تینوں حسابوں کا حاصل
ایک ہے اور اگر صورت مذکورہ میں ۱۱۰ درم ضائع ہوئے ہیں تو زکوٰۃ سے درم کا صرف
بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف عشر عشر یعنی ۱۱ ہے ساقط ہوگا باقی ۲۱۱ واجب
کہ نصاب سے فقط ایک درم ہلاک ہوا ہے یہ نصاب کا ۱۱ تھا اور اگر ۱۹ تلف ہوئے
تو درم کا فقط ۱۱ دینا آئے گا باقی ساقط کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے، و
علیٰ ہذا القیاس۔ در مختار میں ہے لا شیء فی عفو ولا فی ہالك بعد وجوبہا التعلقہا
بالعین لا بالذمہ وان ہلك بعضہ سقطت عطفہ **ویضرب الہالك الى العفو ولا**
شم الى نصاب یلیہ ثم وشم بخلاف المستہلك لوجود التعدی والتوی بعد
الفتروض والاعارة هلاك اہ ملقطاً والمختار میں ہے والتوی ہہنا
ان یجحد ولا بیننا علیہ اویہوت المستقرض لاعت ترکہ اسی میں ہے

من الاستهلاك ما لو ابرأ مديون المور بخلاف المبراه اقول وما اشار اليه في الدر
من الترتيب في العز الى النصف فهو مذهب سيدنا الامام الاعظم رضي الله تعالى
عنه خلافا للامام ابي يوسف رحمه الله تعالى فانه يعرف الهالك بعد العفو
الى جميع النصفين شلعا ولكن لم يذكره ههنا لان الكلام في الذهب والفضة و
فيهما لا شرة لهذا لعدم تفاوت نصيبها في الواجب اصله فانه ربع العشر على الاطلاق
وانما تظهر في السوائم اما الاختلاف الواجب فيها باختلاف النصف فقد يكون شاة
وتارة بنت مخاض واخرى بنت لبون وهكذا فمن ملك ستة وثلاثين من
الابل فهلك احدى عشرة فالواجب عند الامام بنت مخاض عند الثاني $\frac{1}{4}$ بنت
لبون اى خمسة وعشرون جزء من ستة وثلاثين جزء من اجزاء بنت لبون
اما لانعدام المثلية فيتصوّر تفاوت الحسابين كمن ملك مائة شاة وشاة فالواجب
ثلث شاة هلكت منها ثمانون فالواجب عند الامام ثمانون صرنا للهلاك الى اقرب
النصف عند ابي يوسف $\frac{1}{3}$ ثلث شاة اى مائة واحد وعشرون جزء من مائة
اجزاء وجزء من ثلث شاة ولا يجب ان يكون هذا كمثل شاتين ويظهر ذلك
عند التقويم فان دفع القيمة جائز في الزكوة قطعاً فنرض ان شاة بسبعة و
ستين قرشاً فقيمة الواجب عند الامام ۱۳۲ قرشاً وعند ابي يوسف ۱۲۱
وهكذا اما ههنا فالنعين والشيوخ سواء بلا تفاوت اصله فان من
ملك مثلاً ۲۲ مثقالاً من ذهب فالواجب مثقال وقيراطان لان كل
مثقال عشرون قيراطاً فاذا هلك ۲۲ مثقالاً مثقالاً وبقى ۲۰ فالواجب
على طريقتنا الامام نصف مثقال وعلى طريقتنا ابي يوسف $\frac{1}{5}$ اى خمسة
اجزاء من احدى عشر جزء من اجزاء مثقال وقيراطين فاذا
حسبنا حصل ۲۲ قيراطاً من ههنا المذكورة عشرة قراريط وذلك

نصف مثقال وكذا اذا ملك ١٨ تولجتا من ذهب وهو نصيبان و
 خمسان فالواجب ٥ ماشه ٣ $\frac{1}{5}$ سرخ فاذا اهلك ٣ تولجات مثلاً بقي
 نصيبان فالواجب على طريقتا الصام ٢ ماشه ٢ سرخ وعلى طريقتا
 ابي يوسف $\frac{5}{4}$ من الواجب الاول فاذا جعلت الكل اخماس
 حبة كانت ٢١٦ خبساناخذ منها $\frac{5}{4}$ يحصل ١٠٠ اخمسا وهو
 ٢ ماشه ٢ سرخ سواء بسواء وان شككت فانظر الى هذا العمل
 (٣٦) ٢١٦ (٦) ثم اعلم ان ابراء المديون الغني ايضا قد يكون
 هلاكاً ماشه ٣٩ $\frac{1}{10}$ ٥ وذلك اذا كان الدين ضعيفاً وهو
 الذي ليس في مقابله مال $\frac{1}{36}$ كالنهر والديته بدل الخلع
 $\frac{22}{36}$
 سرخ

وتمام الكلام عليه في رد المحتار - والله سبحانه وتعالى اعلم -

مسئلہ رابعہ

ساداتِ محتاجین کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بہت ساداتِ محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ علمائے دامپور نے جواز کا فتویٰ دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جراثیم نہ کی، اس بارہ میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں۔ بینواتوجروا۔

(الجواب) اللہم ہدایتنا الحق والصواب زکوٰۃ ساداتِ کرام و سائر نبی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ ثلاثہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا اجماع قائم۔ امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں اتفق الائمة الا ربعة على تحريم الصدقات المرفوعة على بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب و بنی ہاشم بطون آل علی و آل العباس و آل جعفر و آل عقیل و آل العارث بن عبدالمطلب هذا من مسائل اجماع و الاتفاق اہم لخصاً اول تا آخر تمام متون مذہب قاطبہ بے شد و شاذ و عامہ شرح معتمدہ و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر ناطق اور خود حضور پر نور سید السادات صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے بیس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیں۔ حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ **احمد و بخاری و مسلم** حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روئے عنہ الامام الطحاوی و الحاکم و ابونعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابوعبید القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و روئے عنہ الطحاوی حدیثاً ثالثاً حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ احمد و مسلم و النسائی حضرت سلمان فارسی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ ابن حبان والطحاوی والحاکم والبنوعیم حضرت ابوہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ الشیخان ولہ عند الطحاوی حدیثان^{۱۱} اخران حضرت
 انس^{۱۲} بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ البخاری ومسلم ولہ عند الطحاوی حدیث
 اخر حضرت معاویہ بن حیدہ قشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ الترمذی والنسائی
 ولہ عند الطحاوی حدیث اخر حضرت ابودافع^{۱۳} مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 روئے عنہ احمد وابوداؤد والترمذی والنسائی والطحاوی وابن حبان وابن
 خذیمتا والحاکم حضرت ہریر یاکیسان مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روئے
 عنہ احمد والطحاوی حضرت بریدہ^{۱۴} اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہ اسحاق بن
 راہویہ وابویلی الموصلی والطحاوی والبزار والطبرانی والحاکم حضرت ابولیلی^{۱۵}
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابوعمیرہ رشید بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے عنہما الطحاوی
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبدالرحمن بن علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقاً
 صحابی حضرت عبدالرحمن بن ابی عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ علق عن الثلثة الترمذی
 حضرت ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما روئے عنہما الستہ حضرت ام المؤمنین^{۱۶}
 ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روئے عنہما احمد ومسلم حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہما روئے عنہما
 احمد والبخاری ومسلم اور بیشک اس تحریم کی علت ان حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و
 نظافت و طہارت کہ زکوٰۃ مال کا میل ہے اور گناہوں کا دھوون اس شہری نسل والوں کے
 قابل نہیں خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعلیل کی تصریح فرمائی کہما فی حدیث
 المطلب عند مسلم وابن عباس عند الطبرانی علی المرتضیٰ عند الطحاوی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اسی طرح عامہ علماء مثل امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار
 اور امام شمس اللامہ رخصی محیط اور امام صدر شہید شرح جامع صغیر اور امام برہان الدین قرغانی
 بدایہ اور امام حافظ الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زلیعی تبیین اور امام سمعانی خزائنہ المفتین

اور علامہ یوسف علیٰ ذخیرۃ العقبے اور محقق غزنی منہج الغفار اور مدقق علانی در مختار اور فاضل
 روحی مجمع الانہر اور سید جموی غمز البیون اور ان کے غیر میں اس حکم کی یہی علت بیان فرماتے ہیں
 اور شک نہیں کہ یہ علت تغیر زمانہ سے متغیر نہیں ہو سکتی تو دائماً ابد القلے حکم میں کوئی شبہ
 نہیں یہاں تک کہ جمہو علمائے کرام مثل امام ابو الحسن کرخی و امام ابو بکر جصاص و امام حسان اللہ بن
 عمر صد شہید و امام علی بن ابی بکر مرغینانی صاحب ہدایہ و امام طاہر بخاری صاحب خلاصہ و
 امام سفیانی صاحب نہایہ و امام نسفی صاحب کافی و امام زلیعی شارح کنز و امام حسین بن
 محمد صاحب خزائن و امام شام محمد بن الہمام صاحب فتح و علامہ القانی صاحب غایۃ البیان و
 علامہ رجنیدی شارح نقایہ و علامہ زین بن نجیم صاحب اشباہ و بحر و علامہ عمر بن نجیم صاحب
 نہر و علامہ ابراہیم علی صاحب طتی و علامہ محمد صکفی صاحب در مختار و مصنفان اختیار
 شرع مختار و فتاویٰ ہندیہ وغیر ہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم کو مال زکوٰۃ سے عمل صدقہ
 کی اجرت لینا جائز ٹھہراتے ہیں حالانکہ یہ اغنیاء کے لئے بھی روا کہ من کل الوجوہ زکوٰۃ نہیں
 مگر آخر شبہ زکوٰۃ ہے اودینی ہاشم کی جلالت شان شبہ لوث سے بھی برائت کی شایاں۔
 تبیین الحقائق میں ہے استحقاق عمالہ الا ان فیہ شبہتا بدلیل سقوط الزکوٰۃ
 عن ارباب الاموال فلا یجوز للعامل المہاشمی تنزیہا لقراۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 عن شبہتا الوسخ و تحمل الغنی لانہ لا یوازی المہاشمی فی استحقاق الکرامۃ فلا تعتبر
 الشبہتا فی حقہم اہ ملخصہا محیط و بحر و غیر ہا میں ہے زکوٰۃ ہاشمی کے غلام مکاتب کی
 بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اغنیاء کے لئے حلال اور وجہ وہی کہ ملک مکاتب من وجہ ملک
 مولیٰ ہے اور یہاں شبہ مثل حقیقت و المختار میں ہے فی البحر عن محیط وقد لوانہ
 لا یجوز لمکاتب ہاشمی لان الملك یقع للمولیٰ من وجہ الشبہتا ملحقۃ بالحقیقتۃ فی حقہم
 اہ ای ان المکاتب ان صار حرایدا حتی یلک ما یدفع الیہ لکنہ ملوک رقبۃ ففیہ
 شبہتا وقوع الملك ملوکۃ المہاشمی و الشبہتا معتبرۃ لکرامۃ بخلاف الغنی کما فی

العامل فلذا اُقید بقوله فی حق بنی ہاشم اہ بالجملة جب حدیث وہ اور فقیر، پھر
 خلاف کی طرف راہ کہاں، اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا غشاء غلط ایک مقدوح و
 مرجوح و مجروح روایت ہے جو ابو عصمہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے حکایت کی کہ ہمارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ دوا ہے کہ سبب حرمت
 مال غنیمت سے خمس خمس ملتا تھا اب کہ وہ نہیں ملتا زکوٰۃ نے عود کیا **اقول** یہ
 حکایت نہ روایت رجیح نہ درایتہً بنجیح۔ ہم ابھی بیان کر آئے کہ علت حرمت نہیں
 مزبح صاحب شرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تصریحات متظافرةً عاقلان شرع
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کثافت صدقات و لطافت سادات یعنی بنی ہاشم ہے
 اور وہ تبدل زمانہ سے متبدل نہیں ہو سکتی اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان
 میں آئی فقیر غفر اللہ لہ نے اس کی کامل نامی اپنے فتاویٰ یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶
 ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطاء یا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ میں
 بحمد اللہ تعالیٰ روشن بیانون سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل ساطعہ قائم
 کئے کہ امام اجل ابو جعفر طحاوی قدس سرہ کی طرف سے اس روایت مرجوحہ کے اخذ
 و اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا جن میں سترہ خود کلام امام مدروح کی
 شہادات سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب حق و ظاہر الروایت کو بھٹا اناخذ
 فرماتے اور معتد و مفتی بٹھراتے ہیں ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ وہی امام
 مدروح اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب اسی بحث
 میں جہاں ان سے اس تزج معکوس کا وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی بھٹا اناخذ
 سے متصل صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بنی ہاشم کے غلام تو
 غلام موالی پر بھی زکوٰۃ حرام اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں
 سبحان اللہ جب ان کے نزدیک خود بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو ان کے

غلاموں پر حرام ماننا کیونکہ مقبول تھا طرفہ یہ کہ یہیں امام طحاوی نے اُس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ بنی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ و صدقات واجبہ بلکہ صدقہ نافلہ بھی حرام ہے اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے پھر انہیں قائل جواز ماننا کیسا سخت قول بالمحال ہے جسے اس مطلب جلیل کی تنقیح جمیل پر اطلاع منظور ہو فتاویٰ فقیر کی طرف رجوع کئے اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاذہ مذہب اجماعی ائمہ ثلاثہ کے خلاف واقع اور تمام متون کا اُس کے خلاف پر اجماع قاطع اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ اُس کی دافع اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا حصہ محض ذہب ضائع اور فتوا ہی امام طحاوی یقیناً جانب ظاہر الروایۃ راجح تو اُس پر فتویٰ نیا قطعاً مردود جس سے شرع مطہر جزاً مانع۔ کون نہیں جاننا کہ اطباق متون کی کسی شان جلیل ہے جس کے سبب بارہا محققین نے جانب خلاف کی تصریح تصحیحوں کو قبول نہ کیا نہ کہ اُس طرف تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہونہ کہ صراحتاً امام مجتہد نے اسی جانب پر فتویٰ دیا ہو یا اس ہمہ اسے چھوڑ کر اُدھر جانا کس قدر موجب عجب شدید ہے۔ در مختار میں ہے قال فی الخانیۃ و علیٰ الفتحیٰ لکن المتون علی الاول فعلیہ المعول کون نہیں جاننا کہ منگام اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مزح ہے اگرچہ دونوں مذیل بفتویٰ ہوں۔ بحر الرائق میں ہے اذا اختلف التصحیح وجب الفحص عن ظاہر الروایۃ والرجوع الیہا علماً فرماتے ہیں جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں رد المختار کی کتاب آیات الموت میں ہے ما خالف ظاہر الروایۃ لیس مذہباً لاصحابنا پھر جبکہ خاص اسی طرف فتویٰ ہو اور اُس جانب کچھ نہیں تو ادھر چلنا روش فقہی سے کتنا بعید ہے۔ کون نہیں جاننا کہ قوت دلیل کس قدر موجب تعویل یہاں تک کہ علما فرماتے ہیں لا یعدل عن حدیثنا ما وانفقنا روایتنا کما فی الغنیۃ شرح المنیر و رد المحتار و سایرہا اس تکبیر روایت پر نظر کیجئے اور ما نحن فیہ کی حالت دیکھئے جب وایت کی موافقت مانع عدل تو ماہی الروایۃ کا خلاف کیونکہ مقبول پھر اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کہ گویا بگوش خویش کلام قدس حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم اجمعین ہے ہیں میں نہیں کہہ سکتا کہ ان وجوہ کے بعد بھی وہ روایت

قبول تو قبول التفات ہی کے قابل ٹھہرے لاجرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحاب متون و شرح و فتاویٰ اپنے تصانیف عظیمہ و جلیلہ معتدہ مثل قدوسی بدایہ و آئی و کنز و وقایہ و نقایہ و صلاح و ملتقى و تنوير و ہدایہ و کافى و شرح وقایہ و ایضاح و اشباہ و در مختار و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ و غانیہ و خلاصہ و خزائنہ المفتین و جواہر اخلاطی و عالمگیری وغیرہا میں اس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ فطبقة منع و تحریم کی روشن تصریحیں کرتے آئے، کیا وہ اس روایت شاذہ سے آگاہ نہ تھے یقیناً تھے مگر اسے قابل التفات نہ سمجھے اور بیشک وہ اسی قابل تھی۔ یہ باون عبارتیں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ کیا بھدا اللہ اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں سب کی نقل سے بخوف تطویل دست کشی کی بالجملہ اصلاً محل شک و ارتیاب نہیں کہ ماداً کرام و بنی ہاشم پر نذوق یقیناً ہوگا نہ انہیں لینا جائز نہ دینا جائز ان کے لئے زکوٰۃ لہا ہوتی ہے گنہ کے کچھ حال نہیں اور اس کے جوار پر تقویٰ دینا محض غلط و باطل اور حیثیت بلکہ قابلیت بغاوت سے عاری و عاقل کیا معلوم نہیں کہ علامتے کرام نے ایسے فتوے کی نسبت کیسے سخت الفاظ ارشاد کئے ہیں۔ در مختار میں ہے المحکم والفتیاء بالقول المرجوح جہل و خرق للاجماع اہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم رہا یہ کہ پھر اس زمانہ پر آشوب میں حضرات سادات کرام کی مواسات کیونکر ہوا قول بڑے مال والے اگر اپنے خاص مالوں سے بطور نذر و ہدیہ ان حضرات علیہ کی خدمت نہ کریں تو ان کی بے سعادتی ہے وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے جد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا ظاہری آنکھوں کو بھی کوئی لمبا و ماوانہ ملے گا کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے صدقے میں انہیں کی سرکار سے عطا ہوا جسے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ زیر زمین جانے والے ہیں ان کی خوشنودی کے لئے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اس سخت حاجت کے دن اس جواد کریم رؤف و رحیم علیہ افضل الصلوة والتسلیم کے بھاری انعاموں عظیم اکراموں

سے مشرف ہوں۔ ابن عساکر امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من صنع الی اہل بیئتی یداکا فآتہ علیہا یوم القیامت جو میری اہلیت میں کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روز قیامت اُس کا صلہ اُسے عطا فرماؤں گا۔ خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من صنع حنیعۃ الی احد من خلف عبد المطلب فی البدنیہ فاعلی مکافاتہ اذا القی فی شخص اولاد عبد المطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اُس کا صلہ دنیا مجھ پر لازم ہے جب وہ روز قیامت مجھ سے ملے گا اللہ اکبر اللہ اکبر قیامت کا دن وہ قیامت کا دن وہ سخت ضرورت سخت حاجت کا دن اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم باصاحب التاج خدا جانے کیا کچھ دیں اور کیا کچھ نہال فرمادیں ایک نگاہ لطف اُن کی جملہ بہات دو جہان کو پس ہے بلکہ خود ہی صلہ کروڑوں صلے سے اعلیٰ و انفس ہے جس کی طرف کلمہ کریمہ اذا القی فی اشارہ فرماتا ہے بلفظ اذا تعبیر فرماتا ہے بحمد اللہ روز قیامت وعدۃ وصال و دیدار محبوب ذی الجلال کا مشرکہ سنانا ہے۔ مسلمانو اور کیا درکار ہے وڈو اور اس دولت و سعادت کو لو و باللہ التوفیق اور متوسط حال والے اگر مصارف مستحبہ کی وسعت نہیں دیکھتے تو بحمد اللہ وہ تدبیر ممکن ہے کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمتِ سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان معبرف زکوٰۃ معتد علیہ کو کہ اس کی بات سے نہ پھرے مال زکوٰۃ سے کچھ روپے بہ نیت زکوٰۃ دے کر مالک کرے پھر اس سے کہے تم اپنی طرف سے فلاں سید کی نذر کرو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اُس فقیر کو گئی اور یہ جو سید نے پایا نذرانہ تھا اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمتِ سید کا کامل ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا

وخیرہ ہندیہ میں ہے اذا اراد ان یکف میثا من زکوٰۃ مالہ لا یجوز
 والحیلۃ ان یتصدق بها علی فقیر من اهل المیت شم ہو یکف
 بہ فیکون لہ ثواب الصدقۃ ولا اهل المیت ثواب التکفین و
 کذلک فی جمیع ابواب البر کعمارۃ المساجد و بناء القناطیر
 الحیلۃ ان یتصدق بمقدار زکاتہ علی فقیر شم یا امرۃ بالصرف
 الی ہذا الوجوۃ فیکون للمتصدق ثواب الصدقۃ وللفقیر
 ثواب بناء المسجد والقنطرۃ اہم لخصراً **اقول** ویظہر ان
 ثواب تلك القرب لهما جميعاً لان من دل علی خیر کان کفاعلہ
 وقد تواتر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مظاہرۃ تکامل
 الثواب لکل شریک فی الخیر لا تنقص الشریکۃ من اجرہم
 شیئاً فہذا الذی صدق فی علی الجزم بما سمعت شم رأیت فی البلد
 المختار حیلۃ التکفین بہا التصدق علی الفقیر شم ہو یکف
 فیکون الثواب لہما اہ قال الشاعری ثواب الزکوٰۃ للمذکی و ثواب
 التکفین للفقیر وقد یقال ان ثواب التکفین یثبت للمزکی ایضاً لان
 الدال علی الخیر کفاعلہ وان اختلف الثواب کما وکیفاظ قلت و
 اخرج السیرطی فی الجامع الصغیر لومرت الصدقۃ علی ید عمال
 لکان لہم من الاجر مثل اجر المبتدئ من غیر ان ینقص من اجرہ شیء
 اہ فہذا عین ما بحثت واللہ الحمد مگر اس میں وقت اتنی ہے کہ اگر اس نے
 نہ مانا تو اسے کوئی راہ جبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا اسے اختیار ہے چاہے
 دے یا نہ دے۔ درمختار میں ہے الحیلۃ ان یتصدق علی الفقیر شم یا امرۃ
 بفعل ہذا الاشیاء و ہذا ان یخالف امرۃ لہ امرۃ والظاہر نعم روالہما

میں ہے البعث لمصاحب النهز وقال لانه مقتضی صححتہ
 التملیک قال الرحمتی والظاهر انه لا شبهة فیہ لانه ملکہ
 ایام عن زکوٰۃ مالہ وشرط علیہ شرطاً فاسداً والھیتم
 والمصدقہم لا تقصد ان بالشرط الفاسد لہذا فقیر غفر اللہ
 تعالیٰ لہ کے نزدیک اس کا بے خاش طریقہ یہ ہے کہ مثلاً مال زکوٰۃ سے
 بینس روپے سید کی نذر یا مسجد میں صرف کیا چاہتا ہے کسی فقیر عاقل
 بالغ مصرف زکوٰۃ کو کوئی کپڑا مثلاً ٹوپی یا سیرسوا سیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم تمہیں
 دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے بینس روپے کو بچیں گے یہ روپے تمہیں ہم اپنے
 پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں واپس کر دو وہ خواہی سخا ہی راضی ہو
 جائے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کپڑا یا غلہ مفت ہی ہاتھ آئے گا اب بیع شرعی
 کر کے بینس روپے بزیت زکوٰۃ اُسے دے جب وہ قابض ہو جائے اپنے
 مطالبہ میں لیے اول تو وہ خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے ان روپوں
 کے اپنے پاس رہنے کی امید ہی نہ تھی کہ گرہ سے جانا سمجھے اُسے تو صرف اُس
 کپڑے یا غلے کی امید تھی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور کرے بھی تو یہ جبراً
 چھین لے کہ وہ اس قدر میں اس کا مدیون ہے اور دائن جب اپنے دین کی جنس سے مال
 مدیون پائے تو بالاتفاق بے اُس کی رضامندی کے لے سکتا ہے اب یہ روپے لے کر بطور
 خود نذر سید یا بنائے مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔ در مختار میں
 ہے یعطی مدیونہ الفقیر زکاتہ ثم یاخذہا من دینہ ولو امتنع المدیون
 مدیدہ واخذہا لکونہ ظفر عینہ حقه اہ اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے
 اُس مصرف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لئے لگائی کہ اس کے ساتھ یہ
 غبن فاحش کی مبالغت بلا تکلف نہ ہو اور کپڑے غلے کی تخصیص اس لئے کی کہ

اگر کچھ پیسے بعوض مددوں کے بیچنا چاہے گا تو ظاہر مفاد جامع صغیر پر تقابض البدلیہ شرط ہوگا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی اور اکثر علما اسی طرف ہیں اور یہی قول منقح کما بینا لا فی البیوع من فتاوانا بل حققنا فیہا ان لا دلالت لکلام لجامع الصغیر ایضاً علی اشتراط المتقابض ان ظن العلامة الشامی صاظن بہر حال حتی الوسع محل خلاف سے بیچنا احسن اور زرہ زکوٰۃ پر اس کا قبضہ کرنا اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لئے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نص علیہ العلماء اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اغنیائی کثیراً شکر نعمت بجالائیں۔ ہزاروں روپے فضول خواہش یا دنیوی آسائش یا ظاہری آرائش میں اٹھانے والے مصارف خیر میں ان حیلوں کی آڑ نہ لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خالص خدا ہی کے کام میں صرف کرنے کے لئے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ یہ کہ معاذ اللہ ان کے ذریعے سے اولئے زکوٰۃ کا نام کر کے روپیہ اپنے خرد برد میں لائیں کہ یہ امر مقاصد شرع کے بالکل خلاف اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر ابطال ہے تو گویا اس کا برتنا اپنے رب عزوجل کو فریب دینا ہے والعیاذ باللہ رب العالمین واللہ یعلم المفسد من المصلح۔ نسألہ تعالیٰ ان یصلح اعمالنا و یجعل اماننا والحمد للہ رب العالمین واللہ بیضا وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ خامسہ

زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجتمند ہے جسے اپنے مال مملوک سے مقدّم نصاب فارغ عن الحاجج الاصلیہ پر دسترس نہیں بشرطیکہ نہ ہاشمی ہو نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت، اگرچہ طلاق مغلظہ دے دی ہو۔ جب تک عدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی پوتا پوتی نو اسانواسی نہ وہ جن کی اولاد میں ہے جیسے ماں باپ دادا دادی نانا نانی، اگرچہ یہ اصلی اور فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا مملوک، اگرچہ مکاتب ہو نہ کسی غنی کا غلام غیر مکاتب نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ نہ ہاشمی کا آزاد بندہ اور مسلمان حاجتمند کئے سے کافر و غنی پہلے ہی خارج ہو چکے یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں ان کے سوا سب کو روا مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض ممتہدین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹتے اور باوجود تفہیم اُس پر اصرار کرتے ہیں بحکم حدیث صحیح مستحق لعنت الہی ہوتے ہیں العیاذ باللہ وقد اوضحنا ذلك في فتاوانا اسی طرح غیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اور اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن بھائی چچا پھپی خالہ ماموں بلکہ انہیں دینے میں دونوں ثواب ہے زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہو یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا واجب کہ یہ سولہ ان سولہ سے نہ ہوں۔ ازاں جا کہ انہیں ان سے مناسبت

ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انہیں
 بالتخصیص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا پسند صورت کو شامل ایک
 کہ لڑے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں دو م مال ہو مگر نصاب سے کم
 یہ فقیر ہے سو م نصاب بھی ہو مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے مدیون چہارم حوائج سے
 بھی فارغ ہو مگر اسے دسترس نہیں جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا
 تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اُسے لینا روا نہیں یا وہ شخص
 جس کا مال دوسرے پر دین موصول ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اُسے کھانے پینے
 کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون
 غائب ہے یا لے کر مگر گیا اگر چہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں
 باجملہ مذکورہ جارحتمندی یعنی مذکورہ ہے تو جو نصاب مزبور پر دسترس
 رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگر چہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل
 زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل
 کرے تو بحالت غنا بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو پھر دینے
 میں تلبیک شرط ہے جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان
 پر بٹھا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد کو آن خانقاہ مدرسہ کلی
 سرا وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے
 وہی جیلے ہیں جو مسئلہ رابعہ میں گزے ہذا کلام ملخص ما استقر علیہ الامر
 فی تنویر الابصار والدر المختار و رد المحتار وغیرہا من معتبرات الاسناد
 وقد لخصناہ بتوفیق اللہ احسن تلخیص لعلہ لا یوجد من غیرنا والله الحمد

لے اگر دین موصول ہے خواہ ابتداء یا بعد کہ جو اجل مقرر ہوئی مستحق گز رہی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ
 صورت دسترس کی ہے - ۱۲ منہ

فمن شك في شيء من هذا فليراجع الاصول التي سمينا اولها نسمة نعملا
 بانزل نورد نصوص بعض ما يكاد يخفى او يستغرب ففي رد المحتار
 شمل الولاد بالنكاح والسفاح فلا يدفع الى ولادة من الزنا الخ وفيه
 تحت قوله او بينهما زوجية ولو مبائة لمع في العدة ولو ثلاث نهم عن معراج
 الدراية اه وفيه تحت قوله ولا الى ملوك المذكي ولو مكاتباً وكذا املاك
 من بينه وبينه قرابة اولاد زوجية لما قال في البحر والفتح الخ وفيه تحت
 قوله بخلاف طفل الغنية فيجوز اى ولو لم يكن له اب بحر عن القنية اه و
 فيه وقيد بالولاد لجواز بلقية الاقارب كالاخوة والاعمام والاقوال الفقراً
 بل هم الحكام صلة وصداقته ويجوز دفعها لزوجة ابيه وابنه زوج
 ابنته تاثر خانية اه ملخصاً وفيه من جهات الوصايا تحت قوله الشرف
 من الام فقط غير معتبر يؤيد قول الهندية عن البدائع فتبطل
 الحسب النسب يختص بالاب دون الام اه فلا تحوم عليه الزكوة ولا يكون
 كفوال لها شبيهة ولا يدخل في الوقف على الاشراف اه وفيه قال في
 الفتح ايضاً ولا يحل له اى لابن السبل ان ياخذ اكثر من حاجة قلت وهذا بخلاف الفقير فانه يحل له
 ان ياخذ اكثر من حاجته وبهذا الفارق ابن السبل كما اتاوه في الذخيرة اه وفيه تحت قوله ومنه مالو
 كان ماله مؤجلاً اى اذا احتاج الى النقطة يجوز له اخذ الزكوة قدر
 كفايتها الى حلول الاجل نهر عن الخانية اه وفيه تحت قوله او على غائب
 اى لو كان حالاً لعدم تمكنه من اخذ لاه وفيه تحت قوله
 او معسر او جاحد ولوله بينه في الاصح فيجوز له الاخذ في
 اصح الاقوال لانه بمنزلة ابن السبل ولو موسراً معترفاً
 لا يجوز كما في الخانية اه وفيه تحت قوله وفي سبيل الله و

هو منقطع الغزاة وقيل الحاج وقيل طلبية العلم وفسره في
 البدائع بجميع القرب قال في النهر والخلاف لفظي للاتفاق على ان
 الاصناف كلهم سوى العامل يعطون بشرط الفقر الخ وفيه تمت
 قوله وبهذه التعليل يقرر ما نسب للواقعات من ان طالب العلم
 يجوز له اخذ الزكوة ولو غنيا اذا فرغ نفسه لا فائدة العلم استفادة
 هذا الفرع مخالف لاطلاقهم المحرمة في الغنى ولم يعتد احد
 قلت وهو كذلك والوجه تقبيده بالفقير الى اخر ما افاد
 عليه رحمة الجواد والله سبحانه وتعالى اعلم -

مسئلہ سادسہ

میرے کل زیور طلائی سادے اور چڑاؤ میں سونے کا وزن موقی اور نگینے اور لاکھ وغیرہ منہا کر کے ارٹھ ٹو لے ۲ ماشہ ہے اور زیور تقریبی تین گنا کتا لیس تولہ اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے مشرح مطلع کیا جاؤں اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے مینواتر جو ا۔

الجواب

سونے چاندی کی نصاب اور ان پر واجب و عفو کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرحاً گزرا اور زیادت و نقصان کے تمام احکام بتفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالثہ میں مبین ہوئے وہ دونوں مسئلے بجائے مسعود دستور العمل تھے مگر اختلاط زر و سیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا البتہ بعض نئے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر نہ گزرا لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ بعض ضوابط ضروریہ اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ و دیگر ناظرین منتفعین سے اس کے صلے میں دعائے عفو و عافیت دارین کی تمار رکھتا ہے **فاقول** وبالله التوفیق مال جب بشرائط معلومہ نصاب کو پہنچے تو بنفسہ و جب زکوٰۃ کا سبب اور ایراث حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری شے کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہے وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ہاں جو خمس سے کم ہے وہ اپنے نوع میں مثلاً چاندی یا سونا سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ شرع مطہر نے اسے عفو رکھا ہے لہذا فی المسئلة الثانية اسی طرح جو رأساً نصاب کو نہیں پہنچا بنفسہ سببیت و جب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی ہو یعنی زر و سیم مختلط ہوں تو از انجا کہ وجہ سببیت ثنیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں تو اس حیثیت سے ذہب و فضہ جنس واحد ہیں لہذا ہمارے نزدیک جو ایک

نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لئے کہ نصاب ہی نہ تھا یا اس لئے کہ نصاب کے بعد عفو تھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تقویم کر کے ملا دیں گے کہ شاید اب اس کا موجب زکوٰۃ ہو نا ظاہر ہو پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی رہا یہ معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی اس کے ملنے سے نصاب ہو گئی یا اگلی نصاب پر نصاب خمس کی تکمیل ہو گئی تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھا دیں گے اور اب اگر کچھ عفو بچا تو وہ حقیقتہً عفو ہو گا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ زائد نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ اصل موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ ہذا یہ ہے تضم قيمة العروض الى الذهب والفضة حتى يتم النصاب ويضم الذهب الى الفضة للجائسة من حيث الثمنية ومن هذا الوجه سار سبباً ثم يضم بالقيمة عند أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فتح القدير میں ہے التقدان يضم احد هما الى الآخر في تكميل النصاب عندنا بتعيين الحقائق میں ہے يضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به النصاب لان الكل جنس واحد خلاصہ میں ہے اصل هذا ان الذهب يضم الى الفضة في تكميل النصاب عندنا وهذا استحسان نقایہ میں ہے يضم الذهب الى الفضة بالقيمة لان تمام النصاب ان عبارات ائمہ و تقریر فقیر سے واضح ہوا کہ یہ ملانا صرف بغرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کہ بنفسہ کامل ہے محتاج ضم نہیں کہ خود سبب مستقل ہے تو شرع مطہر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکی اب نصاب کو دوسری چیز سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب نہیں تعطیل نصاب ہے یا یوں کہئے کہ اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے نہ تبدیل واجب و لہذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کی کامل نصابوں میں حکم ضم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر جہاز زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاب فضہ پر جہازاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی نوع زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت لگا کر ضم کر لے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں مگر اس وقت واجب ہوگا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقرا کا نفع زائد ہو مثلاً ایک نقد

زیادہ رائج ہے دوسرا کم تو جو رائج تر ہے اُس سے تقویم کرے۔ امام ملک العلما ابو بکر مسعود کاشانی قدس سرہ الربانی بدائع میں فرماتے ہیں لو کان کل منہما نصابا تاما بلا زیادۃ لا یحب انضمام بل ینبغی ان یؤدی من کل واحد زکاتہ فلو ضم حتی یؤدی کلہ من الزہب او الفضة فلا بأس بہ عندنا و لکن یحب ان ینضم الی تقویم بما هو ارفع للفقراء و ارجا و الا یؤدی من کل منہما ربع عشرہ بخلافہما نفس تقویم سے یہ فائدے حاصل ہوتے کہ اگر ایک جانب نصاب تام بلا عفو ہے اور دوسری طرف نصاب سے کم تو یہاں یہی طریقہ ضم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طرح اگر ایک طرف نصاب تام بلا عفو ہے اور دوسری جانب نصاب مع عفو تو صرف اس عفو کو اس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع العفو مجموع کو ضم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی عفو ہے نہ نصاب مثلاً ۷ یا ۹ یا ۱۲ تولے سونا اور ۶ تولے چاندی ہے جس میں ۷ تولے چاندی عفو ہے تو صرف اس ۷ تولے چاندی کو سونا کریں گے نہ مجموع ۶۰ تولے کو یوں ہی اگر دونوں جانب عفو ہے تو صرف ان عفوں کو باہم ملائیں گے دونوں طرف کی نصابیں الگ نکال لیں گے ہندیہ میں ہے لو فضل من النصابین اقل من اربعة مثاقیل و اقل من اربعین درہما فانہ تضم احدی الزیادتین الاخری حتی ینم اربعین درہما و اربعة مثاقیل ذہب کذا فی المصنعات پس ثابت ہوا کہ قابل ضم وہی ہے جو خود نصاب نہیں۔ پھر اگر یہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ضم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق اور دونوں جانب ہے تو البتہ یہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ضم رکھتے ہیں اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی خواہی قلیل ہی کو کثیر سے

ضمم کریں کثیر کو نہ کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں ردالمختار میں ہے لافرق بین ضم الاقل والاکثر وعکسہ بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقروں کے لئے نفع ہو اُسے اختیار کریں اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقرا کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ برتیں اور چاندی کو سونا ٹھہرانے میں فقرا کا نفع زیادہ ہے تو یہی ٹھہرائیں اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو مزکی کو اختیار۔ درمختار میں ہے لو بلغ احدہما نصابا دون الآخر تعین ما یبلغ بہ ولو بلغ باحدہما نصاباً وخصاً وبالآخر اقل قومہ بالانفع للفقیر سراج اھ و فی ردالمختار عن النہر عن الفتح یتعین ما یبلغ نصاباً دون ما لا یبلغ فان بلغ بكل منہما واحدہما ارجو تعین التقویم بالاروج اھ و فی شرح النقایۃ للفقہستانی وان تساویا فالملک منیر جب یہ امور مہذب ہوئے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاف ذر و سیم انہیں تین مال میں منحصر یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضمم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے عفو اس کا حکم اول ہی گزرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نوع سے دینا چاہئے تو نفع فقرا کا لحاظ واجب یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضمم ہوگی یہ یوں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا عفو ہو اور دوسرا سا غیر نصاب یا نصاب مع العفو تو اس کی دو صورتیں نکلیں ان کا ضابطہ بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضمم کو دوسرے کے ساتھ تقویم کریں گے یا دونوں طرف مقدار قابل ضمم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں عفو یا دونوں میں عفو تو اس کی تین صورتیں ہوں ان کا ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقداریں دونوں طرف قابل ضمم ہیں انہیں کو آپس میں ملائیں گے اور نفع فقرا کا لحاظ رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب الادا ہو وہی اختیار کریں گے اور مالیت برابر ہو تو جس نقد کا رواج زیادہ ہے اُسے لیں گے اور قدر و رواج سب یکساں ہوں تو اختیار دیں گے

جدول اختلاطات زکوٰۃ مع اشارۃ احکام

نصاب باعفو	نصاب بے عفو	نصاب سے کم	نصاب / نفع
سونے کا عفو اور چاندی کا کل بلحاظ نفع ملائیں۔	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل بلحاظ نفع ملائیں۔	نصاب سے کم
سونے کے عفو کو چاندی کریں	ہر ایک کی جدا زکوٰۃ اور ملانا ہی ہو تو بلحاظ نفع	سونے کو چاندی کریں	نصاب بے عفو
دونوں عفووں کو بلحاظ نفع ملائیں	چاندی کے عفو کو سونا کریں	چاندی کا عفو اور سونے کا کل بلحاظ نفع ملائیں	نصاب باعفو

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لئے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً مشکہ کی بے شک ضرورت لہذا فقیر حضرت مولی القدر پیر جانب تفصیل عنان گردانی کرتا ہے و یا اللہ التوفیق شرح ضابطہ اولے چاندی سونے میں جب ایک نصاب تام بلا عفو ہو اور دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کلاً یعنی سرے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعضاً یعنی نصاب کے بعد جو عفو بچا ہو اس غیر نصاب کل یا بعض کو اس دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے مثلاً چاندی کل بعض غیر نصاب ہے تو اسے بلحاظ قیمت سونا قرار دے کر سونے کے نصاب سے

لے اس مثلث نہ خانہ احکام کا خانہ قطب وہ صورت ہے جس میں اصلاً حکم ضم نہیں۔ اور اس کے چاروں خانہ آتش باری آبی خاکی متعلق ضابطہ اولیٰ اور باقی چاروں خانے کہ چاروں گوشوں پر ہیں متعلق

ضابطہ ثانیہ ۱۲ منہ

ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہے تو اُسے چاندی سے۔ تو ضابطہ اولیٰ کی دو صورتیں بعد بسط چار ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہوگا۔ اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوٰۃ بڑھی یا نہیں اگر اب بھی نہ بڑھی تو وہ غیر نصاب عفو مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوٰۃ نہ ہوا اور بڑھی تو یا کچھ عفو نہ بچے گا اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوع میں ناموجب زکوٰۃ نظر آتا تھا حقیقتہً بالکل موجب تھا یا قدر سے بچے گا تو ثابت ہوگا کہ واقع میں اسی قدر عفو ہے باقی پر زکوٰۃ۔ تو یہ تین حالتیں ہوئیں جنہیں اُن پار میں ضرب دیے سے بارہ صورتیں نکلیں۔ اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لئے فرض کیجئے کہ تولہ بھر سونے کی قیمت چوبیس تولے چاندی ہے اور تولہ بھر چاندی کی چار تولی سونا مثالاً ایک شخص کے پاس ۵۲ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تام بلا عفو ہے اور سونا کما غیر نصاب لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملایا یعنی بلحاظ قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوتی نرخ مذکور پر یہ سونا ۱۰ تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۲ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۶۳ تولے چاندی کا مالک ہے یہ چاندی کی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پوری ہوئی جس پر عفو کچھ نہ بچا مثالاً اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی تو گویا ۷۲ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی عفو بچی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ عفو حقیقی ہوا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو بھر ہم نصاب بالکل عفو نظر آتا تھا ضم کرنے سے کھل گیا کہ اُس میں صرف ۵ ماشے سونا جس کی ۹ تولے چاندی ہوتی عفو ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔ مثالاً صورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانئے تو کل عفو ہے گا کہ اس کی دس ہی تولے چاندی ہوتی اور مال جب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے عفو ہے اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے مثالاً اسی صورت میں ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۷ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اُس کے بعد ۵ ماشے عفو نظر آتا ہے بس اسی قدر کو چاندی سے ضم کریں گے اور ایک نصاب زد اور ایک نصاب و خمس

نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں عفو کچھ نہ رہا مثال ۵ اسی صورت میں اگر ۴ تو سے
 ۴ ماشے سونا ہے تو بدلیل مثال دوم وہی ۵ ماشے سونا عفو رہے گا مثال ۷ تو لے ۱۱ ماشے
 سونا ہے تو نصاب زر سے متنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے سب عفو مطلق ہے کہ بعد ضم بھی زکوٰۃ نہیں
 بڑھانا ۶ مثالوں میں چاندی نصاب تام بلا عفو تھی اور سونا قابل ضم پہلی تین میں نصاب نصاب
 سے کم اور پچھلی تین میں عفو۔ اب وہ مثال سمجھئے کہ سونا نصاب تام بلا عفو اور چاندی انہیں دو
 وجہوں پر قابل ضم مثال ۷ ایک شخص ۷۔ تو لے سونے ۳۶ تو لے چاندی کا مالک ہے تو چاندی
 کلا غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۱۰۔ تو لے ہو یا یہ پوری نصاب خمس ہے تو سونے
 کی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس ہوئی اور عفو اصلاً نہ بچا مثال ۸ اسی صورت میں
 چاندی ۵۔ تو لے رکھئے تو ۱۴ تو لے عفو رہے گی کہ ۳۶ تو لے سونے کی نصاب خمس ہوگی ۴۔ تو لے
 کا ۷ ماشے سونا ہوگا کہ خمس سے کم ہے وہ عفو رہا مثال ۹ اسی صورت میں چاندی ۳۰ تو لے فرض
 کیجئے تو کل عفو ہے کہ اس کا سوا ہی تو لے سونا ہوا تو بعد ضم بھی کچھ نہ بڑھا مثال ۱۱ و ۱۲
 اب ہمیں وہ تین صورتیں بیان کرنی رہیں جن میں سونا نصاب بے عفو ہو اور چاندی نصاب بلا عفو جس
 کے عفو کو سونے سے ملائیں تو جب بھی عفو ہے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے کچھ عفو نیچے یا بالکل زکوٰۃ
 واجب کرے یہ پچھلی دو صورتیں بظاہر محال عادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں عفو وہی ہوتا ہے جو
 خمس سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ وہی واجب کرتا ہے جو خمس تک پہنچے تو ان صورتوں
 کا وقوع جب ہی ہوگا کہ ۱۰۔ تو لے سے کم چاندی ۱۰۔ تو لے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد
 ہو مگر یہ عادی ہونہیں سکتا بلکہ ۱۰۔ تو لے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تو لے بھر سونے کی قیمت
 کو بھی نہیں پہنچتی تو بادی النظر میں یہاں صرف صورت اولے ہی قابل وقوع ہے یعنی عفو سیم
 کو نصاب ذہب سے جب ملائیے عفو ہی رہے مگر ایک نفس و شریف و علیل و لطیف قاعدہ
 معلوم کرنے سے کھل جائے گا کہ دو صورتیں بھی قابل وقوع ہیں اس با عظمت قاعدے کا جاننا
 نہ صرف انہیں صورتوں کے لئے ضرور ہے بلکہ جو اہل زکوٰۃ زر و سیم دونوں قسم کے مالک ہوں

اور عموماً ایسے ہی ہوتے ہیں اُن سب پر اُس کا علم فرض عین ہے کہ اُس کے نہ جاننے میں بہت غلطیاں اور خرابی و زیان واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر سمجھ لیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم القائدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زر و سیم کی قیمت و وزن یا ہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدم در میان ہو مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گہنا صناعی کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولے سونے کی قیمت پچیس ہی روپیہ ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو یکے اگرچہ چاندی ایک ہی روپیہ تولہ ہو وہی کی سادہ کاریوں میں یہ بات خوب واضح ہوتی ہے یوں ہی جب مال ہارتا ہو تو قیمت و وزن سے گھٹ جاتی ہے کما لا یخفی مگر شرع مطہرنے سونے چاندی میں وجوباً و اداءً ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے نہ قیمت کا مثلاً کسی کے پاس صرف ۷ تولے سونے کا گہنا ہے کہ قیمت میں ۷۰ تولے تک پہنچتا ہے یا اس بھی زائد ہوتا ہے اُس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۷۰ تولے کامل نہ ہو یا ۷۰ تولے ہارتے سونے کا مال ہے کہ قیمت میں ۷۰ تولے سونے سے بھی کم ہے اُس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نہ پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۷۰ تولے سونے کا زیور ہے جو بوجہ صنعت ۱۵ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۷۰ ماشہ سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ ۴۰ ماشہ کہ قیمت کا اہم ہے یا ۱۵ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۷۰ تولے کے برابر ہے تو باعتبار وزن ۴۰ ماشہ سونا دینا ہو گا بلحاظ قیمت ۷۰ ماشہ دیے سے نہ چھوٹے گا یہ تو وجوباً اعتبار وزن پورا اور اداء کی یہ صورت کہ مثلاً اس پر ۷۰ ماشہ سونا واجب الا و اتھا اس نے اُس کے بدلے ۴۰ ماشے نفیس کندن کہ قیمت میں ۷۰ ماشے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو عہدہ برآ نہ ہوا کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور ہارنا سونا ۷۰ ماشے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماشے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت ہے لقولہ عز و جل لستم باخذیہ الا ان تغضوا فیہ و مختار میں ہے المعتبر وزن تھا اداءً و وجوباً لا قیمتہا و المختار میں

یعنی اعتبار فی الوجوب ان ینبع وزنها انصافاً بانهر حتی لو کان لها بریق
 ذهب او فضة وزنه عشرة مثاقیل او مائة درهم و قیمتہ لصیاغته عشرون
 او مائتان لم یجب فیہ شیء اجمعاً قہستانی اسی میں ہے لولہ ابریق فضة
 وزنه مائة و قیمتہ بصیاغته مائتان لا تجب الزکوة باعتبار القيمة لان
 الجودة والصنعة فی اموال الربا لا قيمة لها عند الافرادها ولا عند المقابلة
 بجنسها اسی میں ہے اعتبار ان یکون المؤدی قدر الواجب وزناً فلوادی عن
 خمسة جيدة خمسة زبوا قیمتہا اربعة جيدة جاز و کرة ولو اربعة جيدة
 قیمتہا خمسة ردیة لم یجزاھ ملخصاً مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے
 تقویم کریں مثلاً چاندی کو سونے اور سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضم کی صورتوں میں دیکھتے
 آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جو رت و صنعت خلاف جنس کے مقابلہ میں بالاجماع
 قیمت پائی ہے مثلاً ۱۲ تولے چاندی کا گہنا ہے اور قیمت میں ۲۳ تولے چاندی کے برابر
 ہے اب اس کی قیمت سونے سے لگائیے گا تو بلحاظ قیمت پورا تولہ بھر سونا ہو گا نہ بلحاظ وزن
 ۶ ماشہ بلہذا جس کے پاس ۲۰۰ تولے چاندی کا زیور چار سو روپے کا قیمتتی ہو جس پر ۵ تولے
 چاندی واجب ہے وہ اگر ۵ تولے چاندی دے دیگا اور ہوجائے گا اور ۵ تولے چاندی کی
 قیمت کا سونا دے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۱۰ تولے چاندی کا قیمتتی سونا دینا آئے گا۔ ردالمحتار
 میں ہے عدم اعتبار الجودة انما هو عند المقابلة بالجنس اما عند المقابلة بخلافہ
 فتعتبر اتفاقاً اسی میں ہے لو کان له ابریق فضة وزنه مائتان و قیمتہ ثلاث
 مائة ان ادی خمسة من عینہ او من غیرہ جازوا جمعوا انہ لوادی من
 خلاف جنسہ اعتبار القيمة حتی لوادی من الذهب ما تبلغ قیمتہ خمسة
 دراهم من غیرا لانا لم یجز فی قولہم لتقوم الجودة عند المقابلة بخلاف
 الجنس کذا فی المعراج نہراھ ملخصاً جب یہ قاعدہ معلوم ہو گیا تو اب ان دو صورتوں

کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں مثلاً ایک شخص کے پاس ۷۰ تونے سونا ہے اور ۶۰ تونے چاندی کا گہنا ہے جو بوجہ صناعتی چوگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تونے چاندی تو نصاب کامل ہو گئی ۹ تونے بچی وہ عفو نظر آتی ہے اسے بلحاظ قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تونے بسبب صنعت ۳۶ تونے کی قیمت میں ہے جس کا ۱۰ تونے سونا ہوا کہ خمس نصاب زر ہے تو ایک نصاب سیم اور ایک نصاب و خمس نصاب زر کی زکوٰۃ واجب ہوئی اور عفو کچھ نہ بچا اور اسی صورت میں ۶۲ تونے چاندی ہے تو ماشہ بھر سونا کہ اس ۶ ماشے چاندی کی قیمت ہو عفو ہے گا کمالا یخفے واللہ تعالیٰ اعلم شرح ضابطہ ثانیہ ملاحظہ جدول سے یہ بھی کھلا ہوگا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین صورتیں بھی عند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع العفو یا چاندی غیر نصاب اور سونے میں عفو یا سونا غیر نصاب اور چاندی میں عفو۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں رہا، یہ کہ بعد ضم بھی اصول زکوٰۃ نہ بڑھے یعنی خواہ قابل ضم چاندی کو سونا کیجے یا قابل ضم سونے کو چاندی کسی طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو اس صورت میں وہ عفو حقیقی ہے گا مثلاً ایک شخص ۲۰ تونے چاندی اور ایک تونے سونے کا مالک ہے چاندی کو سونا کیجے تو کل سونا ایک تونہ ۱۰ ماشے ہوا اور سونے کو چاندی تو کل چاندی ۲۱ تونے نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی (۲) سونے کو چاندی کیجے تو نصاب بنے اور چاندی کو سونا کیجے تو نہ بنے مثلاً ۱۰ تونے چاندی ۵ تونے سونا ہے سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳۰ تونے ہوئی کہ دو نصاب کامل اور دو نصاب خمس اور ۲ تونے عفو ہے اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تونے ۵ ماشے سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا ہذا سب کو چاندی ٹھہرائیں گے (۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے مثلاً ۷ تونے ۷ ماشے سونا اور ۵ تونے چاندی ہے ۷ تونے سونا تو نصاب کامل ہو کر الگ ہو گیا بچا ایک ماشہ سونا اور وہ عفو ہے اور ادھر ۵ تونے چاندی یہ بے نصاب ہے انہیں دونوں کا باہم میل ہونا ہے اب اگر ماشے بھر سونے

کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تولے آتی ہے یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی کو سونا کرتے ہیں تو یہ کل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۔ تولہ نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہوگا اور باقی ۸ ماشے عفو ہے گا (۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقرا کے لئے انفع ہو مثلاً ۷ تولے سونا ۲۲ تولے چاندی کہ سونا کیجئے تو ۹ ماشے ہوا۔ ۷۔ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولہ عفو تو صرف ۱۱ ماشے سونا دینا ہوگا جس کی قیمت ۴۰۔ تولہ چاندی اور چاندی کیجئے تو ۲۱ تولے ہوئی کہ پوری چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۵ تولے چاندی واجب تو چاندی کرنے میں فقرا کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی (۵) سونا انفع ہو جیسے ۷ تولے سونا ۸ تولے چاندی کہ چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو ہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینی ہوگی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سرخ سونا اور سونا کیجئے تو پورا ۹ تولے ہو ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سرخ سونا واجب تو سونا کرنے میں فقرا کو ۳ سرخ سونا زیادہ جائے گا۔ (۶) دونوں یکساں ہوں مثلاً فرض کیجئے تولہ بھر سونے کی قیمت ۲ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۲۲ تولے چاندی ۵۔ تولے سونے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۷۔ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۱۱ ماشے سونا قیمتی ۳ تولہ ۱۱ ماشے ۲ سرخ چاندی کا واجب ہوا اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۷۔ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوئی جس پر ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سرخ چاندی قیمتی ۱۱ ماشے سونے کی واجب ہوئی ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مزکی کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں جس سے چاہے تقویم کر لے بشرطیکہ دونوں رواج میں یکساں ہوں ورنہ راجح تر متعین ہوگا اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان چھ حالتوں کو ضرب دیجئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے مسئلہ کی پوری تفصیل موجب تطویل اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال نکھ چکے و مخرج مسئلہ بھدا اللہ اپنے منتہی کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطالت کی حاجت نہیں اب بھدا اللہ یہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلاف زر و سیم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا ایک صورت دونوں

جانب کمال نصاب بلا عضو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲۴ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے آنتالیس ہوئیں چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بحمد اللہ تعالیٰ تمام صورت کے بیان احکام کو کافی و وافی ہو گئے انہیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخر بڑھ کر انہیں سینتیس صورتوں سے ایک میں رہے گا غایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جائے مثلاً پہلے جو مال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت حکم پر تھا اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولے کی دوم یا اول صورت پر ہو گیا و علیٰ ہذا القیاس۔ یوں ہی گھٹ کر ۴۴ صورتوں سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں۔ زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گھٹے بڑھے گی کہاں نہیں یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجے۔ امید کرتا ہوں کہ یہ شرح و ایضاح بحول الفتح اسی تحریر فقیر کا حصہ خاصہ ہو و الحمد للہ رب العالمین۔ اب صورت جزئیہ مسکول عنہا کا حکم نکالنا کتنی بات ہے ۶۸ تولے ۲ ماشے سونا نکلا اور ۳۴۱ تولے چاندی اول ہر ایک کی نصابیں الگ نکال لیجئے ۶۸ تولے ۲ ماشے میں سونے کی ۹ نصابیں کامل ہوئیں جن پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ سونا واجب ہوا اور ۸ ماشے فاضل بچا کہ اپنی نصاب میں عضو ہے ۳۴۱ تولے میں ۳۱۵ تولے کی چھ نصابیں کامل جن پر ۷ تولے ۱۰ ماشے ۴ سرخ چاندی واجب اور ۲ تولے کی دو نصاب خمس ہوئیں جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ واجب ان کا مجموعہ ۸ تولے ۴ ماشے ۶ سرخ ہوا اور مال میں ۵ تولے چاندی فاضل رہی کہ اپنی نوع میں عضو ہے اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب ایک تم عضو قابل ضم موجود ہے اس میں ان چھ حالتوں کی جانچ باقی رہی چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تولے چاندی عام نرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت کو پہنچے جو اس ۸ ماشے سے ملکر خمس نصاب ذہب یعنی ۱۰ تولہ سونا بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بھاؤ سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تولے چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے

۱۔ نرخ باختلاف اعمار بھی مختلف ہوتا ہے
(باقی اگلے صفحہ پر)

تو وہ اس ۵ تولے چاندی سے بلکہ ۲ تولے چاندی مع شے زائد ہو گا یہ دو نصاب خمس اور ما صل
 ہوئیں جن پر ۶ ماشے ۲ ۱/۲ سرخ چاندی اور بڑھی تو یوں ہی کریں گے اور ۶ تولے سوئے ۲۱
 تولے چاندی پر ۸ ماشے ۲ سرخ سونا اور ۶ تولے ۱۱ ماشے ۱/۲ سرخ چاندی واجب مانیں گے
 ۱/۲ سرخ کے معنی رتی کے چار خمس جسے تقریباً ایک رتی چاندی کہئے یہ عام بھاؤ کے اعتبار سے ہر
 اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہو گا اس
 کے لئے وہ قاعدہ ضروریہ واجب الحفظ ہم اوپر لکھ ہی چکے۔ غرض اللہ الحمد والمثنیٰ فقیر غفرلہ
 المولیٰ القدر نے بتوفیق المولیٰ سبحانہ و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تکمیل و بسط جلیل کے ساتھ
 بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے امید کرتا ہوں جو شخص ان سب کو بغور کامل ---
 سمجھ لے گا وہ ہزار ہا مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم محقق بیان کرے جن
 مسائل میں فقیر نے آج کل کے بعض مدعیان فقہیت و تخریث بلکہ امامت فنون فقہ و حدیث کو فاش
 غلطیاں کرتے دیکھا کم علم آدمی جو ان تحریرات فقیر کو بہ نہج احسن سمجھ لے گا انشاء اللہ تعالیٰ اے تکلف
 صحیح و صاف ادا کرے گا مگر عاشر گزار و زبان جان کر اپنی فہم پر قناعت نہ کرے کہ نازک یا
 غور طلب بات جو آدمی کی اپنی استعداد سے ورا ہو کسی زبان میں کسی ہی واضح ادا کی جائے پھر
 نازک ہے بلکہ واجب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھ لے تاکہ بحول اللہ تعالیٰ اس باب
 میں خود عالم کامل ہو جائے واستغفر اللہ العظیم الاعظم مما جری علی لسان القلم و
 صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد النبی اکرم و اہلہ و صحبہ و بارک وسلم واللہ
 سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

(بقیہ ماشیہ سفر گذشتہ) اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تولے چاندی سے کم کا ہو تو نصب فضہ میں ایک
 نصاب خمس کم ہو جائے گی جس کے سبب مقدار واجب سے ۳ ماشے ۱/۲ سرخ چاندی گھٹادیں گے ۱۲ ماشے

مسئلہ سابعہ

صحیح تعداد زکوٰۃ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوایا نہیں ملینا تو جبروا۔

الجواب

بیشک محسوب ہوا کہ ادائے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرائط صحت سے نہیں غایت یہ کہ ایک جزء واجب کے ادا میں تاخیر ہوئی اس سے مذہب راجح پر گناہ سہی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو نہیں والا مرہین غنی عن التبيين پس ہر سال جتنا زکوٰۃ میں یا وہ قطعاً ادا ہوا اور جو باقی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوتا گیا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معاف ہو جائے گا تو اسی قدر مقدار واجب گھٹ جائے گی۔ تشریح اس کی یہ ہے دین عبد یعنی بندوں میں جس کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہو اگرچہ دین حقیقتہً اللہ عزوجل کا ہو جیسے دین زکوٰۃ جس کا سق مطالبہ بادشاہ اسلام اعزاز اللہ نصرہ کو ہے، انسان کے حجاجِ اصلیہ سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغول بجاہتِ اصلیہ قرار دے کر کالعدم ٹھہرنے کا اور باقی پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بقدر نصاب ہو مثلاً ہزار روپے پر حلال حول ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ آئے گی اور ساڑھے نو سو دین ہے تو اسلا نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ در مختار میں ہے لا زکوٰۃ علیٰ من دیون للعبد بقدر دینہ فی ذلک الزائد ان بلغ نصاباً کسی میں ہے فارغ عن دین له مطالب من جهة العباد سواء كان لله تعالى كزکوٰۃ وخراج اول للعبد الخ رد المحتار میں ہے المطالب هنا السلطان تقدیر الان الطلب له فی زکوٰۃ السوائم وكذا فی غیرہا لم یطل حقه عن الاخذاء ملخصاً وایضاً حہ فیہ یوں ہی دوسو پانسو درم شرعی کہ ایک نصاب کامل وایک نصاب خمس ہے ردو سورم کی ۵۲۔ تو سہ پانڈی

ہوئی اور چالیس کی۔ ۱۰۔ تو لے، ان پر چھ درم شرعی زکوٰۃ کے واجب اگر مالک جہلاً یا سہواً یا عمداً ہر سال پانچ درم دیا کیا تو سال اول ایک درم زکوٰۃ کا اُس پر دین رہا دوسرے سال وہ گویا دوسو اثنائیس^{۲۲۹} ہی درم کی جمع رکھتا ہے کہ ایک درم مشغول بہ دین ہے تو نصاب خمس کہ دوسو کے بعد چالیس درم کامل تھی باقی رہی اور اس سال صرف دوسو درم کی زکوٰۃ یعنی پانچ ہی درم واجب ہوئے پس وہ جب تک ایک درم مذکور ادا نہ کرے یا سال تمام پر اُس کی حاجت سے فارغ ایک درم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اُس پر یہی پانچ درم واجب ہوا کریں گے البتہ ادا سے دین زکوٰۃ کی تاخیر سے گنہگار ہوگا اور یہ گناہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائے گا والعیاذ باللہ تعالیٰ اور اگر صورت مذکورہ میں فرض کیجئے کہ وہ ہر سال ایک ہی درم دیتا رہا تو سال اول اُس پر پانچ درم زکوٰۃ کے دین رہے سال دوم میں گویا صرف دوسو پینتیس^{۲۳۵} جمع ہیں اس سال وہی پانچ ہوئے اور دیا ایک ہی تو اب چار اور فرض ہو کر نو درم دین ہو گئے۔ تیسرے سال تیرہ چوتھے میں سترہ یوں ہی ہر سال دین زکوٰۃ میں چار چار بڑھتے جائیں گے اور واجب وہی پانچ ہوتے رہیں گے کہ دوسو سے دوسو اثنائیس تک پانچ ہی درم ہیں جب سال دہم میں اکتالیس درم دین ہو جائیں گے تو گیارہویں سال اُس پر زکوٰۃ ہی نہ ہوگی کہ جمع صرف ایک سو ننانوے ٹھہریں گے کہ نصاب سے کم ہیں سال یازدہم بھی اگر اُس نے ایک درم حسب دستور دے دیا تو پھر پانچ درم واجب ہو جائیں گے کہ اب دین میں صرف چالیس درم رہے اور دوسو پورے جمع قرار پائے و علیٰ ہذا القیاس۔ غرض سنین ماضیہ میں کم دینے والا اس نفیس حساب کو خوب سمجھ کر جتنا دین اُس کے ذمے نکلے فی الفور ادا کرے ردالمحتار میں ہے لو کان له نصاب حال علیہ حولان ولم یزکیہ فیہما لا زکوٰۃ علیہ فی المحول الثانی واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہ یعنی اپنی آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ

